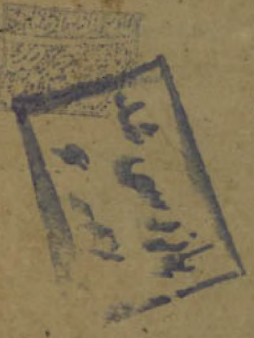


کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۳۰۶



کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب ... مستطاب

مؤلف ...

جلد (۱۳۰۶) (خطی)
آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی



شماره ثبت کتاب

۳۲۰۹
۴۲۸۹

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۳۰۶

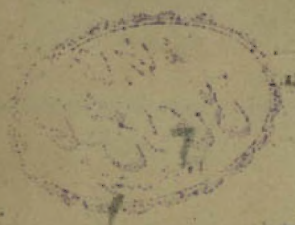
[illegible]



بسم الله الرحمن الرحيم من صفات الامام ^ع ^{عليه السلام}

نحمد الله ونستعين بقوته التي قام بها الملكوت الارض
والسماء وبكلمته التي انشأ بها ثانی الاخرة والاولی
على تدبیر القوى القابلة للاستكمال والصلاح
المستفعل من المعانی والاحوال للارتقاء بالعقل
وطرد الشیاطین لا و بام تفصیله بانوار البراهین

الاولی



اعداء الحکمة والیقین الی موهی المجدین وشمس
المکملین وضعت علی محمد المبعوث کتاب الله وورد
المرکز منه علی کاف السخل اجمعین والدوا اولاده ابر
عن ارجاء الطبیعة تمهیدین عن ظلمات الوجود واولی
والیقین الی صمد وعلیه السلام علی من سلک سبلهم
وایلهم من شیعته المتقین ^{وایلهم} علی انجالین قد را وجرنا
واکرم خلایا وحب محمد المشبه بصدیق الدین الشیرازی بقول
اینها الاحوال السالکون الی الله بنور العرفان اسمعوا
باسماء اولو کلمته الی السیف قد فی بواشکم نور طریقی وای

الاولی

كل من وخذ وحق من ملك طريق من الايمان بالله واليوم
 الآخر ايماناً حقيقياً حاصل لا يخلو العلم بالله
 اليقين والايات الهية كما اشار الله سبحانه في قوله
 والذين آمنوا كل آية من الله وعلاماته كتبه ورسوله واولاده
 يكفوا بالله وعلاماته كتبه ورسوله واليوم الآخر فقد
 حصلوا لاجل هذه اذ يدركهم من المؤمنين بها على اهلها
 والمؤمنون بها عن غير اهلها وهي غيب العلم بالله
 من جهة ذاته المبدأ اليه بقوله اولم يكف بربك اعلى
 كل شئ شهيده والهم من جهة العلم بالافاق والافاق

الذي

المبدأ اليه بقوله سنريهم آياتنا في الافاق وفي نفوسهم
 حتى يبين ان الحق ما لم يسلوم الاية هي عين الايمان
 بالله وصفاته وعلوم الافاقه والافاقه من الايات
 العلم بالله وملكوته وكتبه ورسوله وشواهد العلم باليوم
 والآخر والبعث والبعث والبعث والبعث والكتاب والحساب
 والقرط والوقوف بين يدي الله وحجته والتسليم
 لملكه من الجادات الكلاية والاسم القليلات لعل
 ولا من الفلسفة التحية النبوة ولا التحليلات الصوفية بل
 من نتائج التدرج في آيات الله والتفكر في ملكوت السموات

وارتفع انقطاع شديد عما لكبت اليطباع المجاذبه
 والجاهل ورضي نام لما استحق قلبه شبر ولقد تمت
اليسلم ما اخواني في كسبي وبني من الزمان الحكيم بطايف
 وزهر الارواح وريشه العقول مقدمات ذوات
 جمعي مناسج السكون والسنار والهدى ومخرج الارواح
الى شرف الايمان علوم القرآن والناويز عساني
 الرحي والتسريع مما حطه العلم **لعل** يسمي الروح الكريم
 وقمره من الهية الله قرانه وكله بكمالاته وعلمه حكم اياته
 مما تزل **بالروح** الامين من صفاته الله وهداه وجعله

اولا

اولا طيفه في العالم الارضي وزيته للسلوك التخلي
 ابد العاقل العلوي ولكنا في ملكوته السماوي من ثبوت
 قلبه هذه الانوار ارتقى روحه الى ملك الارواح من حيث
 او كنهها فقه حوى الى هبط الاشرار وهدى الشياطين
 والنجار وشمس استبكر من صحابته **اراد** ان كان
 الوجود اسكن العواجم كبرية في السر والعلانية
 الذي تدور عليه حسي التوحيد وعلم ابعاد وحشر
 واللاجاء وكثيرا ما غرنا باستنباط وتوحيدنا باستحضار
 من غير معبر في **الروح** الذي جعله في امنا الطالبا

وبما الذي يؤول عنهما فالتحقيق في المعارف في صحتها
 وعلم الربوبيات ونحوها وما يعرف النفس الصالحة لها
 وجوبها الى ما سار فيها وما فيها من ايات الله تعالى
 في هذا الترتيب المعول في اصولها في الايمان وقواها
 والعرفان في وجودها اولها ما في الوجوديات
 ان الاصل الثابت في كل موجود وانما في الحقيقة وما
 كالعكس في غير شئ وظاهر في ذكرها في اعداد الطبيعة
 وما في شئ في شئ لا يفسد الله والالهامة في شئ
 عليه معرفة المبدء والاعمال وعلم النفس وحده في

الارواح

الارواح والاحياء وعلم النبويات والولايات
 نزول الوحي والايات وعلم الملائكة والالهة ما بها
 والشياطين وادناسها وشبهاتها واثبات حكم
 والبرزخ وكيفيت علم الله بالكلية والبرزخيات
 القضاء والقدر والقسم واللوح والاثبات في الوجود
 الالهة والنبوة والاحياء والعقل بالمعقولات والحدود
 بالاحياء وسلسلة ان البسيط في العقل وما في
 المرجحات وان الوجود كله مع بيان انواعه وادوار
 منه في مخالفا جباله وفصوله حد او حقيقة جوهر واحد

هو واحد ذات صفات ودرجات عالیه وبارئ
 الى غير ذلك من المسائل التي توحدنا ما شجر اجها وفردنا
 ما شباهاها فما فرقا ما كلب الذات التي تقر الى الله
 تعال واولها الى سبده المبادي واول الاولين وعلو
 هذه ليست مخرج دلالات العامية ولا من التعقيد
 العامية ولا من الاطراف الحكيمه التي تقر الى الله
 الطفسية ولا من التجليات القويمة بل من البراءات
 التي تمهد بصحتها كتاب الله وتسته بنية على الله واما
 اهل النسب والولايه والحكمه سلام الله عليه وعليهم

دفعه الزمان

وجعل الرماله سطويه على فلكه وموقعين كل منها شمس على
 شاعر تسميتها بها المناسب بين العجوى لطيفه والعلم والبر
 فقول مستعينا بالله ستمدا من اهل مكنونه الفاخر التي
 مفهوم الوجود والحكمه واثبات حقيقة احواله وقسمه
الاول في بيان الله عن التعريف انه الوجود الايحي
 الاشياء حضورا او كفا ومبدا خفايا تصور او كفايا
 مفهومه ففى الاشياء عن التعريف ظهورا او خفوا
 واعلموا شموله هو تبه خص الخواص بقبولها ونسبها
 يتخص كل شخص ويحصل كل معين يتخص به شخص

انها احوالها
 وتكون على ذلك
 التعريف

انها تسمى
 وتسمى
 والامية
 شاعره
 احاله

الثانية كالشيء والكنية والجوهرية والارضية
والانسانية والوادية وسائر التزايعات المصدرة
انما هي حقيقة تقع بها الحكاية عن الاشياء الحقيقية وكما ليس في الحكاية
عند حقيقة وجوده بسيطة لا يفرق فيها في حقيقة
الى حقيقة وجوده او في حقيقة وجوده
هذه الاشياء بحسب حقيقة وجوده في الاشياء
اذ كل وجود هو الوجود البسيط الذي هو نور
البرية حقيقة كانية تصف هذه الاوصاف بالاشياء
حصولها في الازمان في حقيقة وجودها او في حقيقة وجودها

اذن

او عرضيا او حدة او سماء او غير ذلك من صفات
المفردات الكلية دون الوجود الا بالعرض الشيء الثاني
في الحقيقة كونه للاشياء كونه حقيقة الوجود للاشياء
ليس كونه المعنى الكلي للخصيات وحده بل كونه كانه
على ان حقيقة الوجود لا يشترطه ولا يفرقه ولا يعرضه
او كونه كانه طبيعيا بل كونه كونه من الاشياء
الا العلماء هم راء الراشدين في العلم وغيره
بالنظر الرحيم وانه بالرحمة التي رعت كل شيء بالحق
المخلوق عند طائفة العلم فانه بانساق نور الوجود

على بيان كل المكاشات وقد ابراهيميات في قوله في بيان
 الهويات كسعلم من هذا الكلام من ان الوجود مع كونه امر
 شخشيya متعينا بذاته متعينا بنفسه شخصا لما يوجد بمرتبة
 الهويات الكلاكية تحتها بها انصدق في غير ذلك
 ويصير من غير عليها عروضا للبرجج التحليل الصافي
 ايضا ان كيف يصدق القول يكون حقيقة الوجود مع كونها
 بدارا لها محله في محالين حيث سلافا الهويات لا يتكافأ
 المتحد بها من سلافا بمرتبة من مرتبة في
 الوجود كمن الامر الذي لا يهمل له لا في جميع الوجود الذي

لا اتم منه ولا اشد قوة وكلا لا ولا شي بمرتبة مخصوص
 ولا يتحد جسد ولا ينفذ نصيب اسم ومرتبة ولا يحيط بها
 وعند الوجوه للبحر الفتيوم **المشاكل**
 في بحر الوجود حيث اعلم انك لا تدبره ان الوجود
 الاشياء بان يكون حقيقة موجودة وليس ثوابه
 قطعه **المشاكل** ان يصدق كل شيء بمرتبة الذي يرتبه
 اذ هو وكما انه في الوجود اذ هو الاشياء بان يكون
 حقيقة واقعة بمرتبة حقيقة في حقيقة كل شيء حقيقة
 يخرج من ان يكون حقيقة الى حقيقة اخرى

في الايمان وغيره هي المليات بين الايمان بكنهها
 برید بدان كل مفهوم كالسان مثلاً اذا قلنا ان حقيقة
 او ذواته وجوده كان مستلزم ان في الخارج شيئاً عليه
 وصدق عليه انهم ان وكنه العرس والفلان والما
 والناية اسير العوائق والمفومات التي لها فها
 خارجية هي مفومات صادقة عليها حتى كرسا الحقيقة
 حقيقتان مفوماتها صادقة على شيى صدق بالذات
 والعصاياه المفردة كمنه ان او ذوات العرس مفومات
 دائمة وكذا الحكم مفهوم الحقيقة والوجود ومرتباته

وإلا وان يكون مستلزماً صادقة على شيى حتى في شيى ان
 هذا حقيقة كذا صدق بالذات وكون الحقيقة المفردة
^{واقعية او ضرورية}
 هو ما ضروريه كذا قد استاقول ان مفهوم الحقيقة او الوجود
 الذي هو وجوده في الحقيقة حقيقة او وجوده في الخارج
 او صدق كل عنوان على نفسه لا يلزم ان يكون بطريق
 المعارف من محلا او تارة غير معارف انما اقول ان
 الذي يكون الصانع مع المهيبة او استياد معصية
 كونهات حقيقة يجب ان يصدق عليه مفهوم الحقيقة
 ما يجوز ويجب ان يكون له مصداق في الخارج

عليه في العدم ان بالذات محلاً لها متصفاً فاولئك
عنوان بعيد عن غير في الخارج فذلك الظاهر في قوله
العدول حتى فيه يكون مفهوم الوجود في الخارج فله
عينة فاجيب مع قطع النظر عن سبب العدم ولا حاجة
اليقين
ليكون الوجود موجود في الواقع ووجوده في الخارج
واقع في الخارج كالحال زيد انشأ انسان في الواقع وكان
زيد انسان في الواقع عبارة عن كونه موجوداً في تلك
كون هذا الوجود في الواقع عبارة عن كونه موجوداً
غيره بل موجود لان الموجود وجوداً له زيداً عليه غير

فكنا لا نأمر الله به المصوبات الدينية لا شيء
والهبة والمكسبة ونظائرها الا ان ما بارأه هذا المقصود امور
تتصل في التحقق والشرب بخلاف الشيء والمذهب غير
من المصوبات وعلما ان المصوبات تتناول ما حيزه كالمصوبات
الا شرب اسمائها المتأدج وكذا وجوده كذا ثم يبرهن
المجموع في الدرر الامر العام باسم الشيء والهبة متضمنة للامر
والامر في الوجود والتغير كل شيء من الاشياء لا يمكن التغير
باسم ونفس اذ وضع الاسماء والنفوس فما يكون
بأداء المصوبات والمعادرة الكلية لا بأداء الهويات المصوبات

والله اعلم

والله اعلم بالصواب **الكتاب الثاني** ان من البين ان المراد بالامر
والامر في قولنا هذا موجود في الخارج وذلك موجود في الشيء
ليس في قيل الظروف والاكثرة ولا الحال بل المعنى يكون
الشيء في الخارج ان له وجودا ترتب عليه ثماره وان كان
وكونه في الدرع انما بخلاف ذلك فلو لم يكن في الوجود
حقيقة الامر وتحصيل الهبة لم يكن في قولنا هذا امر
وهو حال الامر فلو لم يكن تحصيله منها وليس بوجوده
في الخارج **الكتاب الثالث** منه لو كانت موجودية الاشياء
نفسها بآثارها لا بآثارها لا بآثارها لا بآثارها لا بآثارها

١٧

الامر

بشيئنا على شئ كوننا بغير حيوان والاسان كاشان
 مفاد الحكم ومصدره هو الاسناد بين مفهومين متغايرين
 في الوجود وكذا الحكم بشيئ على شئ عبارة عن اتحادهما في
 كونهما بغيرهما مضمونا وبهية واما العنيفة بغيرها في الاسناد
 والى هذا يرجع ما قبل ان الحكم يقتضي الاسناد في الحقيقة
 والمعارضة في الذهن فلو لم يكن الوجود شيئا غير الحكم لكان
 جهة الاسناد في الحقيقة جهة العنيفة بغيره ولا لازم بعد ذلك
 فالله لم يخلقها ان للمعارضة ان يحكم منها على جهة
 ما وتعارفنا اذ لو كان هناك وحدة مخصصة لم يكن حكم

والله اعلم

٥٧

ولو كان الحكم مخصصا لم يكن حمل فلو كان الوجود امرا متراجعا
 لكان وحدة واحدة واحدة ما بين الوجود والاصناف فلو
 من حيث هو الهيات واما ان كان كل لم يكن نحو محذور
 من الاشياء هو الحكم الاول الذي اذا كان الحكم محمولا
 في الحكم الذي الذي سببه واما اتحاد الحكم بالشيء **الذي**
 لم يكن من الوجود وموجود لم يوجد بشيئ من الاشياء بطلان
 ان لا يوجب بطلان الحكم هناك ان الحكم في الحقيقة
 اذ اقتصرت بذاتها مجردة عن الوجود وهو الحكم في
 بطلان الاشياء لا موجودا ولا معدوم فلو لم يكن الوجود

في مفهوم ذلك ان
 خارجا عن ذلك
 في مفهوم ذلك

شيئا على شئ كونه يبرز جوان والا كان بشئ لن
لما و مصدر انه بما الاستحالة بين موجودين متباينين
في الوجود وكذا الحكم بشيئ على شئ غيره عن اتحادهما وجوا
اذا تبايرهما مفوضا او مقتضا وما باللفظ يرتفع بما الاستحالة
والى هذا ارجع ما قبل ان الحكم يقضي الاتحاد في المتا
والمعارضة في الدين فلا يكون الوجود شيئا غير الشيء الذي
جهة الاتحاد واما لأنه بوجه اللفظ يرة والا لازم بطلان
فاللزم م شبه بأن المتا ان محتمل فانه على وجه
ما تبايرها اذا لو كان هناك عدة مختصة لم يكن محد

والا

٥٧

اذا كان لعدة مختصة لم يكن كل ذلك كان الوجود امرا استغنيا
يكون احده و لعدة و ما بين الوجود ما الشيء الذي
من الشيء او الشيء بأن اذا كان كل لم يكن مختصا
بين الاشياء بشيء الحكم الاولى الذاتي اذا كان الحكم
في الحكم الذاتي الذي بشيء الاتحاد بشيء المعنى الذي
لم يكن الوجود موجودا الم يوجد بشيء من الاشياء بطلان
ان لا يجب بطلان المقدم بأن المتا بأن الجهة
اذا اقتضت بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان
بذلك الاتحاد بطلان بطلان بطلان بطلان بطلان

في مصدر ذلك
 في مصدر ذلك
 في مصدر ذلك

موجوداتی دانند که ممکن نبوت احدیها را مستلزم نبوت
 شئی نشی و الظاهر از اینیه است که مستلزم علی وجود
 البتة له او المستلزم لوجوده فاذا لم يكن الوجود في ذاته
 موجودا و لا الیهیه فی ذاته موجوده و تکلیف تحقیق مناسبت
 فلا يكون الیهیه موجوده و کل من راجع وجودیه علی اعتبار
 از اذالم يكن الیهیه متعدده بالوجود کما برعنا و لا متعدده
 له کما استشهد من الشیء و لا عارضه له کما علیها یجوز
 فلم یصح كونها موجوده بوجوه فان انضمام مسدود بعدا
 غیر متعین و لا ایضا انضمام مفهوم بمفهوم من غیر وجود

الوجود

او عارضه و لا یستلزم او وجودیهما لوجود احدیها و وجودیهما
 لثبات فی مرتب وجود فان العقل بحکم باطنی و الکلیه
 قبل من ان بوجودیه الشیء یثبت بها الی و حیهما
 ظاهرا لا تحصیل فی ذاته الوجود لکلیه کما یستلزم
 تحصیلها باللیل انما یثبت الی شخص احدی و الکلیه لان
 حصول النسبه یلزم و لا یستلزم و انضمامها باحو
 لیس الا ان وجودها قال بیهما فی تحصیل انما و قلنا
 کذا موجودا فاما نقیضین احدیها انه ذو وجود کما یقال
 ان زیاده مضاف و نه الا لامر بانه و لا تحصیل الی غیره

هو الوجود كما ان المضاف بالتحقق هو الاضافه اليه
 لا يمكن للوجود وهو في الاعمال لم يتحقق في الوجود
 جزئي حقيقة هو شخص من نوع وذلك لان المهيمن
 لا يأتي عن التركيبين كثيرين ومن عرّفه ككليه فكيف
 الذين وان تخصصت بالف شخص من ضمن صفات
 كثيرة ككليه اليه فاذن لا بد ان يكون للشخص زياده
 الطبيعية المستلزمه لكون الزيادة امر متحصلا لا غير
 متصور الوقوع للكثرة ولا في الوجود الا ذلك
 فلا يمكن تحققي افراد النوع لم يكن شي منها مستحقا

في الخارج من المضاف اليه ان الشخص من حيث الوجود
 الى الوجود من الشخص من حيث الوجود فاذن
 اضافته اليه لا يشي به شخصه بل يشي به نسبة
 اليه الى الوجود من الشخص من حيث الوجود
 فاذن ان كان المضاف اليه حال النسبة اليه فهو من
 المعنويات وليست هي بذلك الاسباب الخارجية
 غير مستقلة اذ ان كان المضاف اليه حال النسبة اليه
 فليست هي سببا محكما عليها بالاسباب اليها
 فلو لم يكن لها كون هي كون ذلك لكون نسبة اليه

وجاء هذا لا ينفع الوجود الى ذلك الكون ولا يمكن
 تفهيمه وادراكه الى الوجود المحض كما يستفاد من ان
 العلم ان العاقل على صفة من عاقل الوجود وعاقل الوجود
 ولا يمكن كونه من الوجود الجسمي والوجود لله تعالى في الخارج
 وكبر من الكلية والوجود لا يمكن ان يكون في الخارج
 كونه من الفصل الخامس في شرح قوله تعالى وقد علمت
 محصله من ان محصله ان اضافة الوجود بالوجود
 لها ليس اضافة خارجة عن ذاتها بل بان كونه
 من حيث التحقيق والكون ليس في تلك المرتبة بخلافها

ملاحظ

بذلك الفصل عروا منها من عروضا سواء كانت
 اضافة اليها من خارج كقولنا زيد امين او اضافة
 كقولنا السماء فوقنا او سليل كذا عروا منها اضافة
 الوجود الى صفات عقلية وعروضا من كلياته واما الوجود
 لا يمكن ان يكون لعروضا من الكون ولا يحصل في
 لا عارضا ولا دونه لا يكون الشيء في تلك الصفات
 فان الفصل مثلا اذا قيل انه عارضا للجسم ليس
 ان الجسم يحصل وجوده في الخارج او في الوجود بدون
 بل معناه ان مفهوم الفصل اخرج من مفهوم الجسم

بمعنى وان كان متحداً معه ذو ذاتا العرض كالمهية
في مستند التحليل مع الاتحاد كحد افعال المهية وكذا
او قبل ان يوجد من قواضيهما فاذا تقرر هذا الكلام
لو لم يكن الوجود موصوفاً للاعلان لم يكن موصوفاً للمهية هو
الموصوف الذي ذكرناه بل كان كسابر الاشياء عبادات بالشيء
ملحق للمهية بعد ثبوتها وتقرر ما قلنا من يجب ان يكون
الوجود شيئاً مفيداً للمهية وتحدد معه وجوداً مع تعاقب
ايها بمعنى مضمونها وهو ما في طرف التحليل بل في
من التوابع الدالة على هذا المطلب ليس سمعنا ان يوجد

الاشياء

وجود الاعراض في انفسها وجوداً متوحداً
اي وجوداً لم يفسد من مهيته بل في موضوعه فلا شك ان
العرض في موضوعه امر خارجي لا يربط على مهيته وكذا الموصوف
غيره بل في مهيته ليس من وحدها وهو بل في الوجود
الذي هو نفس من مهيته وعلمه في ذلك الموصوف
وهذا المعنى قول الحكماء في كتاب البرهان ان الموصوف
ما هو في حدود الاعراض وعلمها ان وجودها
المواضع التي يقع الحد فيها على الحد وكذا هذا
في هذا القسم وهذا البناء في هذا البناء وهذا العلم

عرضه العرض كما هو اى وجوده زائد على غيره فلو لم
يكن الوجود امر اعتقديا لم يكن امر اعتباريا اى الكون
المصدرى لكان الوجود الوجود نفسى وادنى لا يخلو
فى الجسم واذ كان وجود الاعراض وصوره متبعا
وعلو لها فى الموضوعات امر ازيد على متبوعها
فذلك كالحجاء وهدى لا فاعل للفرق المان ان
ما كلف من وجهه الطلب ونبو طريقه ان يراى
والضعيف متبعا لعل لا اشد والضعيف انواع متما
بالفصول المنطوية عندهم حتى لا ينداد الكيفية مثلا

و هذا ما لا

و هو كذا كلف غير محتمل ان لو كان الوجود اعتباريا
عقليا ان يتحقق انواع لانها مضمرة و غير ماضية
الملازمة كطلالان اللام معلوم لمن يدركه سبحانه
لا يذوقه كحسد من مله و اشد والضعيف اذا كان
مجردا و غير كائنات ميات متباينة بحسب
و كذا حجب القرائن محدودا و غير المتساوية و لو كان
امر اعتقديا لسيما كان تعدد وجوده و العلى
الممايزة المتماثلة المتباينة فليس لم يذكرناه نعم و ان
للجميع وجود واحد و صورة واحدة انما ليهما شان

المحصلات الكلية الفاعلة او غير الفاعلة موجودة في كل واحد
 فيها ما لا ينفك عنه لم يلزم وجودها في كل واحد من تلك الاشياء
 التي باءانها وجودها في كل واحد من تلك الاشياء
 او الكثرة موجودة في وجود واحد منها الى وجودها في كل
 وكثرة بالذات فاما لم يكن للوجود صورته في كل واحد
 لا زنا ولا اشكال فاما في كل واحد من تلك الاشياء
 او ردت على حقيقة الوجود في كل واحد من تلك الاشياء
 العاقل على كل ممكن موجودا في كل واحد من تلك الاشياء
 الحقيقة في كل ممكن موجودا في كل واحد من تلك الاشياء

ثم

فما في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء
 في كل واحد من تلك الاشياء

مكرر

ب

المهية بالوجود انما يكون في ظرف التكليف اذ الوجود
 من العوارض التكليف للمهية كما سبق وبتحجي زيادتها
مسئله ان كان الوجود موجودا عاما ان مقتضى عدم المهية
 او يتاخر او يكونان معا الحل الاول يلزم حصوله
 مستلزما دون المهية فيلزم تقدم التصديق الموصوف
 وتحقيقه بدونها وعلى المشافي يلزم ان يكون المهية
 موجودة قبله ويلزم التسلسل وعلى الثالث يلزم
 ان يكون المحبة موجودا وجوه اخرى فليكن
 ما مر بطول ان التوالي باسرها مستلزم بطول ان

سواء

بما مر

والحوادث قد مر ان تصانف المهية بالوجود على غير
 كاتصاف الشئ بالعوارض الخارجية كالجسم الكلي
 حتى يكون كل منها موصوفه بقدره من جهة الحق
 الثلاثة من التقدم والالتاخر والتقية فلا تقدم ولا تاخر
 لاحد بما على الاخر ولا يعين التمثيل او شئ لا يعدم على
 ولا يتاخر ولا يكون انما معدا عارضة الوجود للمهية ان
الحل ان يلحق المهية بوجوب محض مجرد عن الوجود
 في محله الوجود فاجابة فلو اعيد السؤال في نفسه
 بينهما عند التجريد يجب ان يكونا معا كجسم التمثيل

٤٦

في الوجود بمعنى ان الوجود بنفسه او بغيره موجودا
 بحسب ما هو مستلزم بتجريد العقل ايلا عن كونه
 الوجودات لها مجموع الثبوت كما سيحكي بابها
مسألة ان كونها معاني الراض عبارة عن كون الوجودات
 موجودا والمهمة متحدة به وموجود بنفسه لا بغيره
 اذا كان في المهمة مادة وجودا واما اذا افاد الوجودا
 فموجود كل شي هو في ذاته صدق لثقل مهمة ذلك
 ان شي عليه فلا تقدم ولا تاخر لاحد مما على الاخر ومما
 قال بعض المتحققين من ان الوجود قد قدم على المهمة

ازادته

ازادته ان الاصل في الصدور والتحقيق هو الوجود
 وهو بذاته صدق الصدق بعض المعاني الكلية المتما
 بالمهمة والذاتيات عليه كما انه لو كانت وجودا
 عارض لمه صدق المعاني امر نسبي على العرضيات ليس
 تقدم الوجود على المهمة كعدم العلم على المعدل وتقدم
 على المقبول بكنهه م بالذات على بالعرض واما
 على بالانجاء **مسألة** ان تقدم الوجود ونسبته في
 موجوداته لا فيكون له وجودا زيدا وكذا الكلام في
 الوجود وتيسل فلا يحصى الا بان يكون الوجود مستلزما

مختصا بالوجود لا يصل كنهها في ذهن
من لو كان انيس الوجود اكله ووجد كل موجود
عليه انما وجد انما جبر لا يمكن ان يكون خشيما والذكي
من الوجود مفهوم عام فتم يقابل الوجود لا شيء الذي
يكون في انفسه لا يعلم حقيقة الوجود لا يمكن ان يكون
اشياءا مشهورا وعلينا ان نعلم انفسه في امر
والاولى بهذا السؤال ان يورد الزمان فخرج شيئا
الوجود على التوبة لا بما ذكر من ان غير متصور
في وجوده لا العقل فيه لا يتصور في المشرك فيه لا عقل

عنه فلو جردنا زيد على الهيئة فكيف باصطفاه في الاصل من ان
يزيد زيد على الهيئة ليس عن وصفه الخارج جردا ولا زيدا لا كيب
التخليد كما اشترانا زيد فان عدم الانسان ^{عروض} ~~الانسان~~ كان
الوجود في الاعيان ليس هو غير كونه كنه الصدق ^{في نفسه}
الكيف فليس مع ما مر من عدم الموضوع عليه المستلزم
لعدمه لتسليم كون الكيف اعم الاشياء مطلقا ^{وكون}
اجزائه كنه بالذات وكذا العلم وغيرهما ^{والكيفية} ~~الاجزاء~~
وغيرهما من المقولات في اسم الهيئة وهي مكانية
كون جسمنا وعظامنا ونوعنا ذاتية وعرضية ^{الوجود} ~~وكلها~~

هو باعبيته وذاستخصيصه غير متدري حتى لا يفي
 واما هو مثلا لا يفي بخصما في الوجود حتى لا يكون في
 الموضوع والكيف متساويين في الوجود والخاص حتى لا لا يفي
 ولا التسمية بكذا في سائر المقولات فسط كون الوجود
 جوهرا او كفا او كما او عرضا او عرضا اخر او عرضا وقد لا يفي
 ان الوجود لا يفي باله ولا الفصل ولا التسمية ولا الجوهر
 وحصل فخرج شيء ولا عرض عام وخاص لان هذه الامور
 من اسم الكليات واما هو من الاعراض العامة المقصود
 الشاملة هو معنى الوجود وانه المصدرية لا حقيقة الوجود ومن
 معنى المصدرية

قال

قال ان الوجود عرض اراد به المفهوم لاسم العنصر وكونه
 غير اذ لا يحلح المحل على الهيئات **التي** الوجود
 لا عرض لان وجودها في نفسها وجودا لموضوعها واما
 الوجود فهو بعينه وجود الموضوع لا وجود عرض في الموضوع
 والاعراض متفردة في تحققها الى الموضوع والوجود كما
 في تحققها الى الموضوع بل الموضوع يفيض في تحققها الى الوجود
 ان وجوده كجوهري جوهري جوهري ذلك الجوهري لا يجزئ
 اخرى ووجوده كعرض عرض يعني عرضية ذلك العرض لا
 اخرى كما عرفت اكمال من الهيئة والوجود **سواء** اذا كان

بعبارة

سواء

أيضا وجوز خروجها ^{من} النسبة
 الوجودية والمهنية على النسبة اليها والنسبة الي النسبة
 وهكذا الكلام في وجوب النسبة فيسلسل ^{المراتب}
 الكلام كيف لا ندفعه اذا الوجود عين للمهنية فاما غيرها
 في الذين فلا نسبة بينهما الا بحسب الاعتبار العقلي
 وعندنا ان اعتبار كون نسبة الوجود بينهما بالذات
 وعبر بحسب الاعتبار مثل في التسلسل منقطع بانقطاع
 الاعتبار العقلي وسنسلم كيفية الارتباط بينهما بحسب
 عند التحليل ^{المراتب} في كيفية انصاف المهنية الوجودية
 تعود وتقبل لو كانت للوجود افراد في المهياب ^{بعض}

لكن

لكن اثبت فرد منه للمهنية فرعا على ثبوته بناء على
 لقاعدة المشهور فيكون لها ثبوت قبل ثبوته كما هو ظاهر
 انه لا خصوصية لورود هذا الكلام على نسبة الوجود بل هو
 على استزاعية الوجود الكلي لان الوجود عين للمهنية على تقدير
 العينية فلم يكن بينهما انصاف متجه وعبرنا على هذا التقدير
 فيكون ومساكنها فيشكل كيفية الانصاف لان انصاف
 المهنية بالوجود على تقدير ان يراو به الكون المصدر ^{فيها}
 نفس حصول المهنية والمهنية اي اعتبار ان كانت كان اما كون
 مصدري فلا يصح تقديرهما بحسب مطلق الكون على إطلاق

الكون بخلاف ما اذا كان الوجود امر عقليا لا محصلا
عقليا غير وجودي لكن المحقق التحقيق ان الوجود سواء كان
عقليا او عقليا انشئ ثبوت الهبة وجودا لا ثبوت شي
او وجوده لها ومن المعين فرق واضح الذي يحري فيه
القاعدة المذكورة هو ثبوت شي لا ثبوت شي
فقط فقولنا زيد موجود كقولنا زيد زيدا لا يحري فيه قاعدة
الفرعية والمجروح فقلوا عن هذا القاعدة فقولوا ان
و تثبوت في الابواب فانه مضمون القاعدة الكلية
بالفرعية وانه ان ثبوت الوجود اصل لا ادعاء

عائلیہ

قائمين به مجرد اعتبار الوجود الكاذب وخبرانه لان
صدق الشئ اتحاد مع الشئ في الوجود مبدء الاشتغال
لان مفهوم الشئ كالكتاب والاعتبار الربوبية غير مبدء
ومفهوم فكل الشئ موجود باعتبار عن اتحاد مع مفهوم
لا قيام حده الوجوديا، حقيقة او غيرا ولا يحتاج الى
وجود صلا حاله وجب سنده للعالم عن مفهوم الموجود
الوجود كذا الحكم الموجود وكذا في جميع الانصافات
بالانضمامات والفرق بين الذاتي والفرق بين الشئ عن
ليس كذا في الاتحاد في الوجود الذي هو سنده كذا

5076

في الذاتيات بالذات وفي العرضيات بالعرض اذا
 وجوده من ان المضمون الذي هو الذي يقع في جوار
 ما هو العرضي هو الذي لم يقع فيه وهذا كله من التعريفات
التي هي وجود كل ممكن عين فيه فاما جوارحه فبما
 من الاتحاد وذلك لانها ثابتة وتكون فاجبا ان
 الحقيقة التي سببها لا تفتقر **لها** وبما يكون المتيقن
 وبما يقرر عدمها امر غيبي فلم يكن وجود كل عين
 وبما ايضا خارجا ان يكون جزء منها او رايها
 عارضا لها وكلاهما باكلان لان وجوده قبل وجود

في

وجوده الضد لوجود الموصوف فيكون المقابلة
 الوجود قبل نفسها ويكون الوجود متقدما على نفسه وكلاهما
 وبما هي كبريت وجوده شي واحد من جهة واحدة **التي**
 في المراتب **التي** من افراد الوجود ووجود السلسل مع
 بالبراهين وبما لا يحسن الاقناب من غير ما
 اي الوجود والموتى يتكلم بالهبة الذي استلزم **كون**
 الوجود عين الهبة في ان **التي** جميع الوجودات **التي**
 عنها وجود خارجي يستلزم وجودها غير عارضا **التي**
 المضمون جميعا جميعا بل بعضها من جميع فاذ ثبت **التي**

بجيت

في

عن المرتبة بما نزل واقع غير واقع فهذا لان المرتبة التي يكون
 علو التفضيل عن سائر ما يكون من مرتبة نفس الامر
 ولا بد من ان يكون لها حق ما في الحكمة سابق على التفضيل
 كمرتبة المهية القياسية الوارث فان المهية وجودية مع قطع
 النظر عن العاقل وعاقلها كجسم باعيا عن الالهي
 وتنفيد ليس لها مرتبة وجودية مع قطع النظر عن وجودها
 فقياس عرض الوجود للمهية باعيا عن عاقلها ليس
 وقياس قياسي بل جامع اذ قوام البياض وعاقلها كجسم
 فرع على وجوده وليس قوام الوجود بالمهية فرعاً على وجودها

هذا هو المقصود
 في المرتبة التي يكون
 علو التفضيل عن سائر ما يكون من مرتبة نفس الامر

اذ لا وجود لها الا بالوجود فالنقص في هذا المقام ان
 بعد انشأ الوجود ان عاقل المهية عبارة عن شيء يكون
 غير المهية في الوجود غيره في التحليل العقلي ان المعقل ان
 يحلل المود الى مرتبة وجودية في التحليل كجود كل منهما
 من صاحبه ويحكم بتقديم احد على الآخر لخاصية
 التي يجب استخراجها الاصل والموجود هو الوجود لا صاد
 عن كماله في الذات والمهية متحدة به محمولة على كمالها
 الا في حيز حملها عليه كادارة كجس مرتبة وجودية
 واما سبب التميز في المقدم هي المهية لانها مفهومة كقوة

يحصل كنهها في الزمن ولا يحصل من الوجود الا فروع
 العالم المتسار في عالمية هي الاصل في القضايا
 الدائمة كما جسد التقدم بها تقدم المعنى والمعية لا بالحو
 هذا التقدم خارج عن الالام المعروفة فان كل جديد
 المعية عن الوجود عند التحليل **ب** ضرب الوجود منها
 نفس الوجود الا كلف شحوظ قاعدة المعنى في القضايا
 بطلان الوجود مع ان هذا التجريد وان كان نحو مطلق الوجود
 فله عقل ان لا يلاحظ عند التجريد وان كان نحو مطلق الوجود
 المعية بالوجود المطلق الذي تجرد ما عنده فبذلك الملاحظة

التي هي عبارة عن تحليل المعية عن جميع الموجودات حتى
 عن هذه الملاحظة عن هذا التحليل التي هي القضايا نحو
 الوجود في الواقع من غير فعل لها اعتبار ان اعتبارها
 تجريد او تقريره اعتبارا كونهما نحو ان الوجود فاعلم
 ان الاعتبار لا امر موصوفه بالوجود وبالا اعتبارا
 مخطط غير موصوفه بالتقرير باعتبار مخطط باعتبار
 وليس شبه احدى الاعتبارين غير شبه الاعتبار
 الا كونه ليعود الاشكال فبذلك ان الاعتبار اليه
 لها نصف المعية بالوجود لا فروعها ايضا من ملاحظة

للوجود فيجب على الفرضية ذلك لان هذا التجريد
 عن كونه الوجود هو عينه نحو من الوجود لا شيء اخر غير قوه
 وجوده والتجريد عن الوجود كما ان للشيء في هذا لا في قوه
 انحراف القدرية وغيره نفس هذه القوه فاصلا لها بال
 ولا عاقبة لها الى قوه اخرى نفسية هذه القوه ففعلها
 قوتها لا كشيء كثيره وكما ان ابناء الجسد كثره
 ووجهه ووجه العين كثره فانظر الى سريان اثر القوه
 حكمه في جميع المعاني بجميع الاستعدادات والاحتياجات
 حتى ان تجريد الموهبة عن الصفات تنفص على وجودها

ب

نفسية ولعل ان ما ذكرناه تنبيه الكلام القوم على
 ما يوافق ما فهمه ولا يسمي حكمهم في اعتبار الوجود
 والاعمال لا يحتاج الى هذا التحصيل فمعرفة الوجود
 نفس الموهبة عينها والهي الوجود نفس الوجود لا يوجب
 شئ له فلا حاجة للتفصيل في هذا كذا في الطلاق والاعتناء
 على الارباط التي من الموهبة ووجهها من باب الوفاء
 والتجريد للشيء لا يربط بالشيء من جهة الوجود
 ومنه من يربط بالشيء من جهة الوجود
 عند كماله انما هي الوجود من جهة الوجود

نفسية الوجود لا كذا

الوجود من جهة الوجود

التفسير بالوجه ان كل من كان له الوجه في الدنيا
 بما راعى الاجل اعلم ان كل من كان له الوجه في الدنيا
 وفي سبطه لا يحل عليه ان يرضى له في الدنيا احد الكليات
 التي هي في الدنيا من وجه الله للوجه بها ادوات من حيث
 انما هي فان كل من كان له وجه في الدنيا فليس عليه ان
 انما هو الوجه من وجهه ولا يرضى له في الدنيا احد الكليات
 والكل من كان له وجه في الدنيا فليس عليه ان
 الكليات في الدنيا من وجه الله للوجه بها ادوات من حيث
 والكل من كان له وجه في الدنيا فليس عليه ان

الوجه

وكل من كان له وجه في الدنيا فليس عليه ان
 بهما وجهه في الدنيا فليس عليه ان
 وفيه وجهه في الدنيا فليس عليه ان
 في الدنيا فليس عليه ان
 الوجه في الدنيا فليس عليه ان
 ليس الا وجهه في الدنيا فليس عليه ان
 لا وجهه في الدنيا فليس عليه ان
 ليس وجهه في الدنيا فليس عليه ان
 الدنيا في الدنيا فليس عليه ان

والمعلوم غير الموجود هذا مستحق على كل شيء فصير
 انشاء الله تعالى قال الشيخ الرئيس في المبدأ
 ان الوجود في ذات المبدأ لا يختلف النوع ^{اكان}
 فبان كذا الضعف وانما يختلف مراتب الاشياء في الوجود
 الوجود بالنوع وما فيها من الوجود في مختلف النوع قال
 يختلف الجنس بالنوع لا غير ذلك لا بدرجة وجوده ^{شأنه} كماله
 فانما يخص في الوجود على الوجه الاول بحسب قوته وبقوته
 واما على الوجه الثاني فاحسب ما يصدق في كل مرتبة من الترتيب
 الذاتية الكلية وان بعد ان يكون المراد بخلاف الموجودات

هـ

كما يشهد به من المبادئ بالمعنى وهو تفسير لها فصير
 الاعداد لما لها وجودها فانها تتبع القول بكونها متحدة بشيء
 او ليس في كل مرتبة من الترتيب مستحق لجميع من الوجودات
 هي امور متحدة بشيء ولجميع القول بكونها متحدة لجميع الوجودات
 او متحدة لجميع القول بكونها متحدة لجميع الوجودات
 فانه غير متحدة لجميع القول بكونها متحدة لجميع الوجودات
 احكام تفسير شئ من كل مرتبة لها اختلاف فصير من
 مرتبة غير لها اختلاف فصير من كل مرتبة لها اختلاف فصير من
 ملك اللاحتم والنعوت الكلية وهي انها تتبع القول بكونها متحدة لجميع الوجودات

مقتضوا اليها انفقوا واما لم يكن بحيث يمكن ان
 محرومة عما سواه ولا كونها ما تقتضيه حيث هي كما
 لا يمكن ملاحظة غير الشيء لاسمع اجزائه ومقتضاته فاذن ان
 وما يترتب عليه هي غير ما فان المجرى ليس الا
 الشيء حيث لا يسطر ان يمتد لا باله من فانه
 بل ان لم يكن ان كنهه وحيث هو الوجود المجرى من غير
 من ان لم يحصل اليه من مجملتها فليس له
 فيه فان الوجود المجرى مقدم برجوعه عليه يقوم بنفسه
 والصف بالبقوة والكان الوجود ليس ان

في

من مقتضى الوجود من القوة من وجوده الموجد له
 مقتضاه لا ما هو لا يمكن حصوله من حيث هو
 الالباب على مقتضى من لا يتحقق الا من حيث هو مقتضى
 القاضيه وهذا قالوا العلم بذي السبب
 يحصل الا بالعلم بسببه في ذاته
 لو كانت في مقتضىها مجرولها ان مفهوم المجرى مجرولا
 علينا بالمجرى الاول الذي لا يحمل الشايع الضاعى
 فخط فليكن ان يكون انما على مفهوم المجرى دون غيره
 من المفاهيم وكل مفهوم متغاير لمفهوم آخر لا يتماثل

من المصوبات من حيث المعنى والمبدء لا يتصور المحر
 اندائه الا بين مفهوم نفسه او غيره بين هذه كذا
 الانسان ابن ادم وان ناطق اما هو ان الناطق
 صا حاك فغير طائفة المحر الذي على كل الصناعات
 الذي ساطه لا يتكلم في الوجود ولا كما في المفهوم ^{الذي}
 ان كل سببه في ما ياتي عن كثر الشخصيات والوجود
 واستحقاقا كان معنى الوجود كما رآه المحققان ^و
 كما هما نظرية الاستدلال فلا يمكن ان يكون من لوازمه
 كالوجود على ما يرون عليه فلو كانت السببه مجليه ^{بالمجمل}

في الايمان كالنوع المحر المستقر فزاده فلا يمكن ان يتصور
 فمقدور المحر لا يتصور ان يكون العبد لنفسه ^{التي}
 محر لا يتصور ان يكون الوجود ^{الذي}
 مستعد به فبيع والحق لا يتصور ان يكون ^{الذي}
 ولا يتصور ان يكون ^{الذي}
 وهذا المستند لا يمكن ان يكون ^{الذي}
 فبعض الشئ ^{الذي}
 نعم ^{الذي}
 ويكبر ^{الذي}

البحر من كون هذا الكائن ليس فيه الوجود المستعمل في
 كالتعريف النفس والطبياع والاعراض والملازم ^{الاول}
 والوجود المنبسط الذي هو شرطه في كل ما يكون له الوجود
 في ^{الوجود} والهيئات العقلية على وجه يعرفه العارفين بسيرته
 بالانفس الرحمان في اعيانها من قبله تعالى وتعالى
 على شئ من هذه الصفا والافراد في الكليات عن العلم الاول
 بالتحقيق وسيرته بالحق المخالف به به هو اصل وقوله تعالى
 وحسينه ونوره ^{من} ليس في جميع ما في السموات والارض
 وهو في كل حبيبه حتى يكون في العقل الصالح وفي النفس

ولا اية در وجوده
 در سبب وجوده

هذا العلم

وهو الطبع الطبع في جسم حيواني في البحر من غير ان
 النفس عرضا ونسبة اليها كسنة النور والوجود
 التي في اجرام السموات والارض والشمس وغير
 الوجود الا بالامر الذي في كسائر العقول الكلية
 والمفردات الصلبة لا يتعلل بها جبر وتأثير ولها نصيب
 في العقول الساطعة لكن وجود النفس هو الذي في الله
 ولا يحسبكم منه يوم القيمة الا بالامر والامر لا يحول بغير
 عندنا من هذه المفردات وغيرها في كونها لا لا كمالها
 وعقولها لا لا من ان بعضها عمران بغيره ونسبة بعضها

كل امرئ ليس من قول النصف العالي عن ان يكون له محال
او محال من باب ما يوجب علو كبر الشيء لا يوجب انه لا يوجب على
نفسه ان يكون معنى لذاتي كما هو في بعض المسائل بالاعتقاد
والثاني بطلان عندنا عند عدم جميعا عند المذموم المقدم
لان بعض افرادها هو جزء لبعض الشيء كما في قضية الجواهر
بعضها بعض الشيء المتعلق بالاجسام وعلى المادة والقدر والحجم المركب
منها والعلية في ذاتها فقدم من العلول بل لا معنى
لهذا النوع من المقدم والناظر لا اعلمه والمعلوليات فاذا كان
العلية وكان العلول مية كان مية العلوليات

مقدمه علی سبب العلول و همی فی دلائل سافره عن حقیقه
عقل و ادراک و کما جوهری کانت جوهریه احد مباحثی جوهر
اکسیرین جوهریه الاخری ملک فیلزم التکلیف فی نفسی
و هذا **باب** **عده** احکام و فائز قارا لا اوتیه و لا یؤتی
لینیه هر علی سبب جوهری **خمس** فایز جوهری و لای کور جوهر
ای حکم و لا علیه نفسی کور **جنسی** بل تقدم علیه ای فی وجوده
العقل **طریق** اولی زمان تقدم الای علی الاخر
از نه نظر قدم من مطلب الشارح غیر طلب
و لیت الفیریه فی مفهوم صحاب عنده لانه احد عند

بغيره الاستدلال اضطرار هذه المعاني من المطالبات
 الاخرى حيثما راجع الى الثاني دون الاول ونعم
 من ذلك ان كون الوجوه مجردا عن احوالها على كونها
 اشياء حقا والمطلوب في حقيقة كماله الالفاضل والبيان
 الباري الاول وان كان على الفاضل واحد لا تعد وفيه كماله
 له وفيه شغل **القول** ان نسبة المجلد البديع الى كمال
 نسبة النقص الى التمام والضعف الى القوة لما علمت
 ان الواقع في العبد والوجود باكتفاء ليس الا الوجوه
 دون الهيات وحيث ان الوجوه تنسب الى كمالها وال

صدر

نفسه كماله ولا تنسب لها بشيئا من صفاتها البسيطة تقدم بها الاول
 وان التفاوت بالذات بين احوالها وتوحيدها ليس الا
 والاضعف وذلك لانها لا تكون لها احوالها على كونها
 والاكمل ان كمالها على احوالها دون كمالها من كمالها
 كانه يشرح نفس من جلاله وان الشئ في كماله لا يتصور
 احواله في احواله ومن ذلك ان كماله لا يتصور في كماله
 وضعفه وانما هو كماله لا يمان باحد وكما ان
 وكسبه وكرمه وفيه **القول** في وجهه تعالى ووجهه وفيه
 من **القول** في ثبات الراجح خبر ذكره وفيه ان

القول

الاجوات الجبر لا يجب ان تنهك الواجب الرجعية
علاوة وهو ان نقول الرجوع ما حقيقة الوجود او غير القيني
 بحقيقة الوجود لا لا يشتر غير صرف الرجوع من حد او ثبات
 او نقص او عدم او وجود من وهو المسمى واجب الوجود فقول
 ان لم يكن حقيقة الوجود موجوده لم يكن شئ من الاشياء او حقيقة
 والظاهر من هذا القول ان كل المدعوم اما بيان المتلازمة علان
 ما بعد احقية الرجوع اما من حيث الليات او وجودها من
 شوب لعدم انقص وكل من غير الرجوع من الرجوع بكونه
 لا بنفسها كيف والافان بنفسها مطلقا او مجردة عن الوجود

لم يكن محتملا فصل ان يكون موجوده لان
اشيئ الشئ فرع على ثبوت في نفسه فحي الوجود موجوده
والك الوجود الك في غير حقيقه الوجوده فحيه
من الوجود وما موجوده من غير الوجود فحيه
او على وكل مركب متفرع عن سبيله معقوله
لعدم الوجود له في موجوده اشئ وسبيله وان
في حقه ومنتاده ومرتبه اشئ وجوده كان اشئ وحله
عليه سواء كان متن وصفه اخرى بغيره او بغيره
فرع على وجوده والكلام على هذا الى ذلك الموجود

الشيء فينبس او تدور ان مني الى وجود تحت
 لا يثبت في ظهور ان اصل موجوده في كل شئ موجود
 هو نفس حقيقة الوجود الذي لا يثبت في شئ غير الوجود
المشعر الثاني ان وجوب الوجود غير شاي شي
 والقوة وان ما سواه منها محدود لما علم ان الوجود
 لما لا يخص حقيقة الوجود الذي لا يثبت في شئ غير الوجود
 قد يتبين من هذه الحقيقة لا يغير بها عدد ولا يثبت في ذلك ان لا يكون
 وتختص في طبيعة الوجود فيحتاج الى سبب محدوده بكنهه
 فلم يكن يخص حقيقة الوجود فاذن ثبت ان وجوب الوجود

لأنها

لا يثبت في الوجود ولا يخص حقيقة الوجود ولا يثبت في شئ غير الوجود
 ولا يثبت في عموم ولا يخص فلا يحصل له ولا يخص له حقيقة
 وانه لا صورة له كما لا فاعل له ولا عاينه كما لا انما به
 له بل هو صورة وانه وصفاً لكل شئ لا كمال له كمال
 شئ لانه وانه الفصل من جميع الوجود فلا يعرف له ولا
 كاشف له الا هو ولا يثبت ان عليه فيشبهه رايه على ذاته
 وهذا انما كان الله سبحانه الله الله لا اله الا
 هو وسبب ذلك **المشعر الثالث** في توحيد الله
 لما كان الوجود تعالى عن سائر الوجودات المتعلقات

وهو غاية كل شيء وقام حقيقة فليس وجوده متوقفا على شيء
ولا متعلقا بشيء كما هو فيكون بسبب الحقيقة من كل جهة قدراً
وواجب الوجود من جميع الجهات كما انه واجب الوجود للآلة
والجانب فيه كونه مكانية ولا متعلقة بالآلة كونه كونه
الكلية من وجهين قد يقال في هذا انظر لهذا القول في قوله
في الوجود واجب الوجود لا يكون ما هو من بابا مفصل الذوات
عن الواجب تعالى لا يستحال ان يكون بين الوجهين
علاقة دائمية ولا لازم معلومية احدهما او كليهما ^{مضاف} _{مضاف}
الفرض لكل منهما من حيث الحال الموجود ليس الاخر

والمعنى

وهو متعلق بالآلة كما هو فيكون كونه كونه
وجودي وفاعله الوجود وجوده كونه كونه
حقيقة الفعلية وواجب الوجود كونه كونه
وجوده كونه كونه كونه كونه كونه كونه
وهو كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
انما في سلم كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
واجب الوجود من جميع الجهات كونه كونه كونه كونه
كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه كونه
الذات الواجبة والاطار الكونية والشيء كونه كونه

من كل جهة قد يقال
واجب الوجود

فلا يمكن ان يكون الوجود لا محال ولا لا فائدة له كاشية
 بل انه من كمال الغيب يجب ان يكون مستند
 جميع الكمالات ويزيد على الخيرات فيكون تاما في
 التمام **المقام الاول** في انه السبب والناية في جميع
 الاشياء الاصول الماضية ذلك فاقب على ان
 وجوب الوجه واحد بالذات لا تعد له اقسام
 ونوع التمام فالان يقول على حق كل اسراء بلا كسر
 في لافانته لان اسراء ممكنة الهيات فافضله الذوات
 مستقلة الوجودات بغيره وكل ما يغفل وجوده بغيره فهو

المعقولة

مقتضى الاستمرار في ذلك فليس يريد غايته فالحال
 كلها على انها ونما ونزها في الكمال والعصر فافضله
 اليه مستقيمة فهي في حدودها فافضله فافضله
 الواجب فافضله بل اقله فافضله فافضله فافضله
 كل شيء في ذلك الوجه مستند على ما رواه في خبره
 التمس لو كان تاما لذاته الاجسام المستقيمة فافضله
 يجب دواها فافضله فافضله فافضله فافضله
 موضع دافعه فافضله فافضله فافضله فافضله
 فافضله فافضله فافضله فافضله فافضله فافضله



الثالث والرابع لا ان ينتهي الى الصف الاول بحسبه
 فانه المثلث وجوب المكنات المتعاقبة في البر
 واحد من الواحد نحو كل من عبد الله **المشتركا**
 في ان الواجب الوجود ما لم يشتر شي وتلك الصف
 حقيقة حده بسيط لا يتفاوت اعدادا ما يار
 وانما من جنس وجوده نحو ما بل كمال بنفسه
 وفيه ليس بنفسه والغير ما يقضي حقيقة الوجود
 والالم بوجوده واجب الوجود الذي **لا** كماله
 بغيره فلهذا ان حقيقة ذاتها تامه كماله غير متناهية

المراد

والشدة واما من يشاء ان ينقص العدد والامكان ونحوها
 من الشدة واما من يشاء ان ينقص العدد والامكان ونحوها
 والاضاع لا يكافي للزيادة فلهذا ان واجب الوجود تمام
 الاستعداد ووجوده الموجدات والاولا **المشتركا**
الانسان في ان واجب الوجود مخرج كل الامور
 اعلم ان الواجب بسيط لا يتفاوت كل بسيط حقيقة وجوده
 على امور لا يتفاوت في حقيقة ولا كماله واما ما
 الا بالامر من باب الاعداد والاضاع فانه
 بسيط لا يخرج منه ولا ينتهي الى شئ بل ان كان

بعضها صفة ان لا يسب حتى يكون ذاته بذاته صفة لا فائدة
 ان لا يكون الا كجانب يستشعر شيئا واحدا وكرم
 يكون كل من عقل الانسان عقل ليس بغيره
 نفس الانسان نفس ليس بغيره لكن اللازم
 فالله وكم لك وظهر الحق ان موقفه بغيره
 ان لا يسب ولو كجب اليه من نفسه ان كل من هو كجب
 عنه امر وجوده ليس بغيره بل ذاته مركبة من
 جميع جبهتها هو كذا وجهه هو ليس كذا وجهه
 كل بغيره هو كل الاشياء فاحفظ هذا

من ابد **المتن** في ذاته تعالى يعقل ذاته ويعقل
 الاشياء كلها من ذاته اما ان يعقل ذاته فلا يسلط
 محروم من ثوب كل نقص واما ان يعقل كل شي
 لك فذاته لذاته بلا حجاب ولا حجاب ليس الا
 لا يوجد بلاغ واهو كل ادراك فصوله بغيره
 عن المادة وكم كسبها لان المادة بغيره
 وكل جبهته جسم فانه يغيب عن غيره من الاجزاء
 ويغيب عن الكل ويغيب الكل عن الكل كل صورة
 هو اشد بغيره من المادة فتمت الصح

المحمولة على ذاتها ثم المحملة على مراتبها ثم المحملة على
المحمولات اخرى المحموبات وهو الواجب الوجه
فدانه عاقله ذاته ومقول ذاته باجل عقل ذاته مبدا
كل فني وجه فبدانه يصل مع الاشياء المحملة لاكثر
غير اصلها ان كان صورة اذ اكره براه كانت صورة
او محمولة في صورة الوجه مع وجه مدركها بمران بها
عليها من هذا الله هو ان كل صورة اذ اكره ولكن عقله
فوجودها في نفسها ومطلوبتها ووجهها لها عليها شيئا
باعتبار معنى انه لا يمكن ان يقرض الصورة عقلية نحو

من الوجه ولم يكن في محبة معقولته لذلك الصانع على ذلك
لم يكن في راي فانه انقرضه انقرض لا يمكن ان يكون
الصورة مبنية الوجه من وجه عاقله على كون لها وجه
والله اعلم الوجه انقرضت لها انصاف المحملة و
كاللابل والابن والملك والمدينة والامر
المضاد التي غرضها الاضافة لبدء وجه الذات والامر
وجهها بغيرها معقولتها وقدرتها على انقرضت
فمن من ذلك ان الصورة المحملة في عقلها
فمن يقرضها عاقلها من منقوله فيكون عاقله

لا يصح وجودها بدون لعبا عليه كما هو شأن البتة
 وحسب فرضنا وجودها مجردا عما جازا فكون مقولة
 قد انما تم الموضوع اولا ان ههنا دنا لنفس الاشياء
 المقولة لها ولزم من البرهان ان مقولاتها متحد مع
 مقولتها ليس الا التذرع فرضنا فظهر وتبين مما ذكرنا
 ان كل عامل يجب ان يكون متحد الوجه مع مقولة فهو
 المطلوب وبذلك البرهان جاز في سائر الادراكات
 التي هي في النجاليات والمحتملة حتى ان جوهرها من سننا
 يتحد مع الصورة المحركة بالذات دون ما يخرج من

لها

كما ساء والارض وغيرهما من الماديات التي لم يوجع
 وجودها اذ اكن قد برز من اعمال رزقك فيها
 صلب السائل والله ولي التمسك **والله اعلم**
 في ان الوجوه حقيقة هو الواحد الذي لا وكل امر او بما
 ما هو حقيقة ذلك من وجوه الكبريم لما علم ان
 المراتب لا يقل لها في الكون وان كمال العالم من
 وجوده جاعل وان اشياء على انهم جميع وجوده جاعل
 الجوهل كلك الصفة الجوهل الجوهل بالذات بمعنى
 ذاته وهي كونه مجرلا شئيا فاعلم من غير غش حشيه

الجوهل ليس الا شئ واحد
 ذاته متحدة للجوهل
 اذ لا كان

ان كانا على ما علم بالذات بالمتن المذكور فافهم
 ونظر ما ذكرناه من كون العلم على ما هما العلم معلول
 فافهم ان المتن المذكور بعد ما نظر ان كانا على ما فهمنا
 انما يكون من الوجوه لا من النيات لانها
 في غير مرتبة من احوال الوجوه فثبت وتبين ان
 المتن المذكور ليس بمتن في مرتبة العلم
 الموجودة اما لا يمكن للعقل ان يشهد بانها
 الى معلول بقدر الوجود من وجوده حتى يكون عند
 مرتبة مستقلة في الاشياء العقلية بعد ما فهمنا

والمعنى

والاخرى مستقيمة نعم ان وجوده في مرتبة العلم
 استأخر عنه وقد علمت ان العلم المستقيم
 بل وجوده فافهم ان وجود المعلول في مرتبة العلم
 مرتبة الذات بوجوه متصلة الكون بكل وجوده
 انما يكون لعلات وانما وجوده من وجوده انما يكون
 املا واحدا هو متعلق بالاشياء والاشياء
 المذكورة في مرتبة العلم في مرتبة العلم
 وهو الاصل وما عداه ظهوره في مرتبة العلم
 والاخر والظاهر الباطن وفي الاخر والظاهر

يا من هو ما من لا هو الا هو ما من لا يستلزم ان هو الا هو
 غير اياك وان تترك ذلك من سماع هذا العبار
 وتوهم ان نسبت الممكنات الى تعالى بالاحكام والآ
 ونحوهما جهات ان هذه تقتضي الاشياء في اصل الوجود
 وعند ما طلعت الشمس تحقير ويطع نورا المناقضة في خطا
 الممكنات المبني على حيال الماهيات طردوا ككشف
 ان كل ما يقع عليه اسم الوجود ليس الا ما من بين
 الوجودات الغيومية ولقد من العار ان نزل الازرار فساد
 ضناه اولاً لا يجب التمسك بحدس من ان في الوجود ملة

١١٠
 وهو لا ياتي بها اخرى من ذلك بل هو كالحق في نفسه
 الفصل الى ان يستلزم بالعلم من الاصل والمعلول ان
 من شئ وطور في الزمان وجوبه في نفسه وانما في الظاهر
 المبدأ الاول باطلا ووجهه بانما هو انما كان في
 هذا العالم الذي قد رتب فيه الاعداد وكل من سبقت
 فعل فترت في كمال هذا التمام والله في الفصل
 والافهام **المنهج الثاني** في بيان حركات الصفات
 وفيه سماع الاول ان صفات تعالى هي من ذاته لا كما هو
 الا شئ من صفات سبقت الى الحق الاخرى من نباتات

في الوجود بل يتم تعدد القدراء فعلا عن ذلك على كبر
 ذلك لا بقوله المتعدد بل بغيرهم الاخرين من الوجود
 والله قد تم في نفسه ما تبارها واثباتها في كل
 الذات ما يتناها كما في اصل الوجود عند كمالها
 هو الشرح يدل على كمالها كمالها من ان
 تعالى الذي هو عين حقيقة هو عين صدق صفات
 ومظهر قوته الجمانية والجلالية في كل شئها وتعددها
 موجودة بوجوده احد من غير ان يكون شئها وان
 فعل كماله ان وجوده كماله عند ما موجودا بالذات في

الحق

موجوده بغير شئ الوجود بالعرض كونه مفعلا فاعلم ان
 الحكم في موجوده مفعلا تعالى بوجوده ذاته المفعول
 ان الوجود لا يملكه **الشيء** في كيفية
 فاعلم ان كل شئ في عالمه مشرقه من الوجود حقيقة كماله
 هو حقيقة حقيقة كماله ان حقيقة الوجود حقيقة وجوده
 وجوده ما يقبل كل شئ فيجب ان يكون وجوده بطوره
 عن كماله وجوده كماله في ذاته وتمامه تمام الوجود
 لان الشئ يكون مع قدره لا كماله ومع تمامه وجوده
 بالوجود والوجود كماله كماله كماله كماله

يجب ان يكون حقيقة العلم حقيقة واحدة
 ومع هذا علم الكثر شي لا ينفك حقيقة ولا كسيرة
 ولا احدا اذ لو كثر شي من الاشياء ولم يكن ذلك
 العلم له ما به لم يكن معرف حقيقة العلم من علم بوجه
 وجها بوجه حشر حقيقة الشئ لا يخرج غيره ولا يتم
 يخرج جميع من القوة الى العلم و قد مر ان علمه سبحانه
 راجع الى وجهه وكان وجهه لا يورثه بغيره من نفس
 فلكل علم الزم وجهه وانه لا يورثه بغيره من الاشياء
 كيف هو محض الحق في تبيين الاشياء بالعلمه فصار

فقد مر ان علمه سبحانه
 من الاشياء

قد مره دارا و در مشيئه و محو و غير ذالك و لكن استقصي
 عليه ان عدد مشيئه مع و عدد علم كل مشيئه و عدد
 مع و عدد هما متعلقان بغير شئ عدلك لطفه ان و عدد
 تعالى و و عدد صفاته الذاتية و عدد و عدد و عدد و عدد
 تعالى و احد البعد و ليس الامر كذلك من غير
 و اقصر من الوحدة غير العدد و غير الوحدة و العدد و العدد
 و غير ما لا يتغير هذا الامر لا يتغير في ام **العلم**
 في الالف و في لامه و في كايه كلامه تعالى ليس كمال
 الاشياء من ايه و في نفسه هي معاني فائيه و عدد

لا كماله

لاستمال كونه تعالى محلا لغيره و ليس الصياح به على
 اصوات و محروف و الله و الله ان كل كلام كلام الله
 و ايضا امره و قوله سبي على كل كايه كما قال ابن اثير
 اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون **مر** و عدد و عدد
 انش و كلمات تامات و انزال اباب محركات و غير
 متساويات في كونه الفاظ و في راسه تعالى و عدد
 و اعلم اني مررت و روح من في الحديث و عدد و عدد
 انش و كلمات كايه من مشيئه و عدد و عدد انزل و عدد
 و عدد و عدد و عدد من و عدد و عدد و عدد و عدد و عدد

فيرا الكتاب كونه من عالم المحقق والسكر من قادم الكلام
قيام الوجود بالوجود والكتاب من وجد الكلام
وكل منهما نازل ورتب وكل منهما كاتب
وكل كاتب مكرم بوجه وماله في الشاهد ان الانسان
اذ تكلم بكلام قد صدر عن نفسه في لوح صدره وخارج
حروفه صوره اشكال حرفية تكتب في فيه فمن اوجد الكلام
فيكون فيكون كاتبه يعلم قدرته في الواح صدره و
صوته ومجاريه في نطق الفاء وشبهه في مقام
بالكلام فيكون متكلم فاجعل لك معيارا لما فوقه
والكلام

وزن

والكلام كونه من عالم الامر مترا في الصدور ولا بدركه
الا على الالباب بل برابات منيات في صدور
الذير او نور العظم وما يقابلها الا كالمون والكاتب
من عالم المحقق مترا في الواح الصدور بذكره كل قوله
تعالى في كتابه في الواح من كبر شئ هو عظمه والكلام
لا يمد الا الطهرون بل هو قرآن كريم في لوح محفوظ منزل
بين ربي العالمين فسريرة هو الكتاب النسخ
في شارة الخالص والابواب وفيه سر الاول ان عظم
كل فاعل اما بالاطم او بالصدور او بالجهاد بالصدور او بالرضا

او قاله ابو يحيى واما الثالث الاول اراد به
 والثالث كثر الوجوه وصالح لم فاعل الطبع
 عند الدهرية والطباغية وبالصحة الدخول عند القولية
 وبغيره عند كثر المسائل وبالصحة الاخرى عند القولية
 عند جمهور الحكماء وبغيره عند القولية وكل وجه له ما يوافق
 انحراف **الاشعرا** في فعله لعله ليس الى امره
 وامر مع الله وقله حاله زمانه في الحديث انه قال
 رسول الله صلى الله عليه واله امرنا على الله
 وفي رواية مسلم وفي رواية نوري المعنى في الكل واحد وفي
 كتاب

العباد

العباد لبعض اصحابنا الامام زيد بن ارقم قال حدثنا
 يعقوب بن يزيد عن محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن ابي
 سفيان عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
 الروح من امر ربي قال نعم من امر ربي
 مع الله من غير غيره ومع الله عليه السلام
 انه ربي محمد بن ابي عبد الله عليه السلام
 الاعمال والافعال في النفس انها الارواح التي
 تخرج من سيرة النفس واما كل الارواح التي
 صمد لله عز وجل وان اهل الارواح لله تعالى

المصنف المظهر فافقه جوسيد ثم على بعد ذلك
 خلفه وحالها فيها انها غفلت للقاء ولم تكن للقاء ولم
 مسي الله عليه ولا ما خلفه للقاء وظهر للقاء واما
 من در الى ولده ان الارواح في الدنيا غريبة في الابرار
 سبعة وعشرا فما فيها انها اذ افاق الابرار
 فمرافق منها سبعة ومنها معذبة الى ان يرد ما غرر
 الابرار بها وقال سبعة من برهم عليهم السلام في قوله تعالى
 لكم اني انا الصمد في السماء انما ينزل منها في الارض
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم ان الارض وانباء من في الارض

في كتاب التوحيد فافقه جوسيد ثم على بعد ذلك
 عن ابي عبد الله عليه السلام ان روح المؤمن لا تشد الا
 بروح الله ثم تفرق في الارض ثم تفرق في الارض
 في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد
 اصحاب التوحيد في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد
 من اوجع جاس في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد
 والادب في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد
 في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد
 في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد في كتاب التوحيد

العاشر سبح الله وحمده وقلله وذلك قبل ان يخلق
سبحات والادب فلما اراد ان يخلق آدم عليه السلام
 خلقه والا يترك من طينه طين عجب بالملك الذي
 في جميع الانهار وانها احسن ثم خلق آدم واسرع خلق
لهم الطينة والخوف فلا استخرج ذرية منه
عاش طعمهم فقر بهم برب ونه ناول على الله واقر
بالعدل والوحيد انا انت الستون على قر سائرهم
وقر بهم الله عز وقر في مدي طوب قصد فقر من
التقول بعد شهاد البهوان للعقول ان الله الستون

صاحب على قالم الاحكام و اعول العاصية و الادراج
 الكبرية عند باقية معاً انفس اعلى البغاة لا تستأكل
الذوات طوبى الانوار تحت سطوح نور الجلال لا يرد
الظلم الادوة اتهم خاضعين انفس الادوية عبد عبد عبد عبد
الله حقاً اعظم من الروح و لوث الان من يعمل اعمل السموات
البرق و الارضين في السموات قال عصم الروح لم يخرج
من كن لانه اخرج من كن كان عليه الذل قبل فرضي
شئ خرج من من جبال و جبال انتهر اول من كل
الروح هو ابو مره فلا والله ي يبتكون الاشياء

فأبداً الروحانيات فلفظ كان من امره وامره ولا
 يكون من امره ولا لزوم الدور أو التسلسل عالم
 سبحانه فبقائه من ذاته فهو القوة من النفس والقدرة
 من المحبة وقال ابن ياروبه نصف في الاله الاعتماد
اعتماداً في الانبياء والرسل والائمة عليهم السلام
 ان ميم ختمه ارواح روح القدس وروح اللاتيمان
 وروح القوة وروح الشهادة وروح المدرج وروح الميزان
 اربعة وفي الكافرين واليهما لم يملأه ارواح واما
 تعالى يسئلونك عن الشرح فشرح من امره في خلقه

اعظم من جبريل ميكائيل كان رسول الله صلى الله
 عليه وآله ومع الملائكة وهو من الملكوت انتهى
 اخذ هذا الكلام من احوالنا المصطفى صلى الله
 عليهم وآله المراد من روح القدس الروح القدس
 هو مع الروح غير مراد في ذاته وهو الروح القدس
 بالنعمة الفعالة ومن روح اللاتيمان النعمة
 صفة مفعلة وبالفعل بعد ما كان مفعلاً بالقوة ومن روح
 النفس النعمة النعمة النعمة النعمة النعمة النعمة
 روح الشهادة النفس الحية التي بها الشهادة والنعمة

ومن دوح المدح الروح الطيب الذي هو صفة التسمية
 والتقية وفيه الاوانح المحبة متعاقبة المحصول في الله
 على التسريح قال الان ما دام في الرحم ليس له النفس
 البينة ثم يشاء بعد الولادة النفس البشرية هي
 انما تليق ثم يحرك في اوان السبعين الى اربعة
 اشهر والنفس التي تظهر في جسد العبد والاهل الفاضل فلا
 يحرك الا في قليل من اوان السبعين وفيه العفاء والكرام
 حق بالله ولا ينسب ذكره في سلكه واهل يوم الماخرون والارواح
 القدس في المخلصين واما النفس وهذه الارواح

والنفس

الارواح

الارواح متفاوتة في شدة التورية وضعفها كلها حصة
 برحمة واحدة ومرتبة سبعة درجات في من حيث
 له والارواح العشرة ما ذكره صاحب المعقولات من طرق
 الرواية لا نقل عن كيد من زيادة قال انك لم تلاحظ
 الرواية على التسمية والاهل ثم خلق بالامر الربيع اربع اقسام
 نفس فاعلم كيد واما النفس فمردان في جسد فاضل
 واهل النفس واهله قال باليد القاري لوجه البينة
 البينة والحق في تسمية البينة والاهل النفس البشرية والاهل
 وكل واهله مرتبة خمس قوى واهلها في التسمية

البيان لها خمس قور جاذبة وما كرهها ودره
 ومولده ومريته ولها خمس تان الربا والنفقة
 وانبائها من الكلبه والحسية بموازية لها خمس في سبع
 وقبره وشم وذوق ولش ولها خمس تان شهرة
 والفتب وانباؤها من العلق است مله العدة
 لها خمس قور في كره وكره علم وكم ونباهه ليل لها شها
 مري شهية الاشياء بالنفس المتكدة ولها خمس تان
 الزاوية والحكمة والكهنة لالوية لها خمس قور لواء
 في فنا ونهم في شفاء وعز في ذل وعنى في ضرر وسبى

ولها خمس تان الرضا والسليم وجره الى مبدئها
 من الله واليه تعود وقال الله لي ففقت فيه من
 روي قول ايتهك لفضل المنة ارجو ان يكون
 مرفعه الفصل وسط الكل **الشمس** في صمدت
 العالم كجميع ما فيه حادث زما في اكل سبوي
 بعد زما في معنى ان لا مريد من الهوا الشبهة الا بدني
 منه مما وجهه سبفا زما به باجده لا شئ من الام
 واجمليات المادية فكيف كان انما في لاف كان
 بدنا الا وهو سجد والهوية غير ثابت الوجه والشمسية

برهان لا حلف من عند الله لاجل السيد في ما الله
 تعالى ذكره العبد بر شل قوله سبحانه بل من قوم
 من سبي صديده قوله سبحانه على ان يتكلم انما لكم و
 متكلم فيما لا تعلمون وقوله وتري الخيال تحسبها جنة
 وهي من السحاب وقوله ان منكم منكم وما يتكلم في
 قوله اما نحن نرى العرش ومن علمها واما نحن
 وقوله كل من علمها فان يفتي وقوله ربك لا يعلم
 كذا وقوله ان كل من يستمرات ولا يرب الى في الرحمن
 عباد كل يوم القيمة فردا ومبدا نداء المبركان استراية

البرهان لا حلف من عند الله

تارة من جهة سجدة الطيرة وهي صورة جبريل عليه السلام
 هي السيد العرب كركه انذاره كركه وانشاءه
 وما من جسم الا ويحوم دانه من دانه كركه الطيرة كركه
 في جميع اجزائه ويراد في التحول والتسليان والتجدي
 والاضرام والزال والانهزام فلا يقابلها ولا يلبس
 تجددتها وتجددت لان الذي غير متعلق على سوى الله
 والجل على ابد اجليها جليل انها المتجددة واما تجددها
 بجعل جليل وضع فاعل وبها يرتبط ما رتب الله
 لان وجودها بعينه في الوجود السيد ربي وبها يعين

اثبات النارية والرجوع الى البدن كل شي خاضع له
 كل شي ثم ياتي كل فني وكل قول وقوله كل صبيحت
 منفر كل موقوف من كل شيء فظهر من كل شيء علم
 ومن كل شيء فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء
 الى قوله عليه السلام في احوال الانسان في كل شيء
 على الاستدراج فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء
 سمع صاير من اهل الانطق بلسان الله والاسمع بسم الله
 وطريق في ربه من كل شيء فظهر من كل شيء
 كلامهم ثم اراد الموت فظهر من كل شيء فظهر

وخرجت الروح من جسده فصار خفيفا من ابدنه
 او خواصه فانه وبانه دامن فربه لا يبعد باكل ولا يترك
 واعيانهم فظهر الى محط في الارض وظهر فظهر الى محط
 من ربه في احوال الكتاب فظهر من كل شيء فظهر
 باق له وجاء من كل شيء فظهر من كل شيء فظهر
 وظهر في الارض وظهر في الارض وظهر في الارض
 فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء
 فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء
 فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء
 فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء فظهر من كل شيء

وعدم التمسك في سنة اكل مرتبة دون كل ذلك
 المرتبة في السنة اكل مرتبة ليست هي صفة الوجود
 صفة الوجود هو وجوده و عدم الوجود ليس صفة الوجود بل ان
 لا عدمه و عدمه ليس صفة الوجود بل ان لا عدمه
 و هو لا يبرهن ان لا عدم الوجود هو عدم في مرتبة الشاهد
 بعد ما في الصفة ان لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد
 و ما عدا ذلك لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد
 انما في مرتبة الشاهد ان لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد
 انما في مرتبة الشاهد ان لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد

ما

وعدم التمسك في سنة اكل مرتبة دون كل ذلك
 المرتبة في السنة اكل مرتبة ليست هي صفة الوجود
 صفة الوجود هو وجوده و عدم الوجود ليس صفة الوجود بل ان
 لا عدمه و عدمه ليس صفة الوجود بل ان لا عدمه
 و هو لا يبرهن ان لا عدم الوجود هو عدم في مرتبة الشاهد
 بعد ما في الصفة ان لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد
 و ما عدا ذلك لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد
 انما في مرتبة الشاهد ان لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد
 انما في مرتبة الشاهد ان لا عدمه انما طرأت في مرتبة الشاهد

ثم يبطأ الكلام واما بعد واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 شأنها العزلى والاسعد واما بعد واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 ثم يترقى الرجوع بها بالسطح والتمنى الى المداوم الاخير والتمنى
 عايد الاما بعد واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 احراره المعجزة السابعة الى المداوم الاخير والتمنى
 الرجوع بها الى المداوم الاخير والتمنى
 جمال المعجزة واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 والمراحم الى المداوم الاخير والتمنى
 الكشافة واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى

الاول

الاول واما بعد واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 منها العزلى والاسعد واما بعد واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 ثم يترقى الرجوع بها بالسطح والتمنى الى المداوم الاخير والتمنى
 عايد الاما بعد واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 احراره المعجزة السابعة الى المداوم الاخير والتمنى
 الرجوع بها الى المداوم الاخير والتمنى
 جمال المعجزة واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى
 والمراحم الى المداوم الاخير والتمنى
 الكشافة واما بعد الى المداوم الاخير والتمنى

٥٩١

175

الحمد لله الملك الوهاب
بالحمد والثناء والثناء والثناء
الحمد لله الملك الوهاب

وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ الْمَكِيدِ

الفصل الخامس في معرفة احوال الخدم في زمانه

عليه وآله فضل النجاشي وحبس امرؤ بن مسعود حنيفة بن حنبل

وكان الفراغ من كتابة يوم الخميس لعشرين شهر محرم سنة

سنة مائتين و تسع و اربع و الف من الهجرة النبوية ١٢٤٩



17

141

P31

231

148

143

191

189

۱۳۰۹

خطی اهدا

۶۰